

كنوز الفرقان

مجلة علمية ودينية ثقافية في علوم القرآن الكريم

يصدرها

الاتحاد العام لجماعت القراء

العدد السابع	رجب سنة ١٣٦٨ مايو سنة ١٩٤٩	رئيس التحرير على محمد الضباع	السنة الأولى
--------------	-------------------------------	---------------------------------	--------------

بسم الرحمن الرحيم

الدرس الديني

الذي ألقاه حضرة صاحب الفضيلة الأستاذ الأكبر الشيخ محمد مامون الشناوي شيخ الجامع الأزهر في قصر رأس التين العامر مساء الخميس ٤ من رمضان سنة ١٣٦٨، واستمع إليه حضرة صاحب الجلالة الملك للمعظم فاروق الأول .

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، سيدنا محمد النبي الكريم، وعلى آله وأصحابه أجمعين .
قال الله تعالى وهو أصدق القائلين :

« قد أفلح المؤمنون، الذين هم في صلاتهم خاشعون، والذين هم عن اللغو معرضون، والذين هم للزكاة فاعلون، والذين هم لفروجهم حافظون، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين، فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون،

والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون ، أولئك هم الوارثون ، الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون .

قال الفاروق أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أنزل عليه الوحي يسمع عند وجهه كدوى النحل ، فأنزل عليه يوماً ، فلبثنا ساعة ثم سرى عنه ، فاستقبل القبلة ورفع يديه وقال : اللهم زدنا ولا تنقصنا ، وأكرمنا ولا تهنا ، وأعطنا ولا تحرمنا ، وآثرنا ولا تؤثر علينا ، وأرضنا وارض عنا . ثم قال : أنزل على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ، ثم قرأ « قد أفلح المؤمنون ، حتى ختم عشر آيات » .

وهذه الآيات العشر جمعت خلال الخير ، وخصال البر ، واشتملت على أمهات الفضائل وجلائل الأعمال ، وهى مناسبة تمام المناسبة لآخر السورة التى قبلها ، وهى سورة الحج ، إذ يقول الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم ، وافعلوا الخير لعلكم تفلحون ، وجاهدوا فى الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم فى الدين من حرج ، ملة أبىكم إبراهيم ، هو سماكم المسلمين من قبل وفى هذا ، ليكون الرسول شهيداً عليكم ، وتكونوا شهداء على الناس ، فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم ، فنعم المولى ونعم النصير » .

ففى خواتيم سورة الحج كان الرجاء من الله بالفلاح والفوز والرغبة فى توقع الإجابة ، فجاء أول سورة المؤمنين مجيباً رغبتهم ومحققاً رجاءهم ، ومبشراً لهم بحصول ما كانوا يتوقعون .

وهذا المعنى مستفاد من كلمة (قد) الداخلة على الفعل الماضى ، فانها فى مثل هذا التركيب تكون جواباً لمستخبر يتوقع الفعل الذى بعدها ويرجوه .
وأفلاح : فاز بالمرام ونجا وسعد وظفر ، وقد عبر بالماضى وأ كد بقدر قتال :

« قد أفلح » للدلالة على أن فوز هؤلاء المتصفين بهذه الصفات ، ونجاتهم وسعدهم وظفرهم ، كل ذلك حاصل لا محالة .

والمؤمنون : المتصفون بالايان ، والايان : هو التصديق الجازم المقترن باذعان النفس وقبولها واستسلامها بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم .
وقد بينت السنة النبوية ما يجب الايمان به ؛ قال الفاروق أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه : « بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر ، لا يرى عليه أثر السفر ، ولا يعرفه منا أحد ، حتى جلس إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال يا محمد أخبرني عن الاسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الاسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إذا استطعت إليه سبيلاً ، قال : صدقت ، فعجبنا له يسأله ويصدقه . قال فأخبرني عن الايمان ، قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره ، قال صدقت . قال فأخبرني عن الاحسان ، قال : أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك . ثم قال لى : يا عمر أتدرى من السائل ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم . »

قال تعالى : « الذين هم في صلاتهم خاشعون » :

الخشوع : الخوف والتذلل والخضوع . والخاشعون في الصلاة هم الخاضعون لله الخائفون منه ، الذين يخشونه بقلوبهم ، وإن من خواص الصلاة الصبر ، ونفى الجزع ، والنهي عن الفحشاء والمنكر ، فالمصلي الحقيقي هو البار الحقيقي الذي لا يترك الحق لأجل شهوة ، وهذا هو أثر صلاة الخاشعين .

وإن في تقديم وصف المؤمنين بالخشوع في الصلاة على سائر ما سيذكر بعد تنويعاً بشأن الخشوع في الصلاة ، قال الله تعالى : « إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ، وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ، أولئك هم المؤمنون حقاً ، لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم » .

قال الله تعالى : « والذين هم عن اللغو معرضون » :

اللغو : هو الباطل ، واللهو ، ومالا يحمد من القول والفعل . والاعراض : الترك ، ومن ذلك ألا ينم الشخص على أخيه ولا يفتابه ، ولا يقول فيه ما يؤذيه ولا يرضى بشيء من ذلك .

عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فأصبحت يوماً قريباً منه ونحن نسير ، فقلت : يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني عن النار ، قال : لقد سألتني عن عظيم وإنه يسير على من يسره الله عليه : تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت ، ثم قال : ألا أدلك على أبواب الخير : الصوم جنة ، والصدقة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار ، وصلاة الرجل في جوف الليل شعار الصالحين ، ثم تلا « تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم ينفقون ، فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون . ثم قال : ألا أخبرك برأس الأمر وعموده وذروة سنامه ؟ قلت بلى يا رسول الله ، قال : رأس الأمر الإسلام ، وعموده الصلاة ، وذروة سنامه الجهاد . ثم قال : ألا أخبرك بملاك ذلك كله ؟ قلت بلا يا نبي الله ، فأخذ بلسانه وقال كف عليك هذا ، قلت يا نبي الله وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به ؟ فقال : وهل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم .

وإذا كان كف اللسان لازماً في جميع الأوقات فهو ألزم في الصيام ، يقول النبي صلى الله عليه وسلم : قال الله تعالى « كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به ، والصيام جنة ، فإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فان سابه أحد أو قاتله فليقل إني امرؤ صائم ، والذي نفس محمد بيده خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ، للصائم فرحتان يفرحهما : إذا أفطر فرح ، وإذا لقي ربه فرح بصومه » . وقال صلى الله عليه وسلم « من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه » .

قال تعالى : « والذين هم للزكاة فاعلون » .

الزكاة في الاسلام : نظام مالي اجتماعي حدد العلاقة بين الأغنياء والفقراء فأوجب في أموال المسلمين التي تحتل المواساة مقداراً معيناً يؤخذ من أغنيائهم فيرد على فقرائهم ، والزكاة نظام اقتصادي يكفل العدالة الفردية ، والعدالة الاجتماعية ، وهو نظام وسط بين مذهبين متغاليين يمثلان طرفي الإفراط والتفريط : رأس مالية قاسية جامدة ، وشيوعية إباحية ملحدة .

غلت رأس المالية في تقديس المادة وجمع المال وعبادة الدرهم والدينار ، وغلت الشيوعية فيما سمته العدالة الاجتماعية ، وتظاهرت بالعطف على الفقراء ، فألغت الملكية الفردية وحرمت المجد من كد وتعبه ونصبه ، وحاربت السنن الكونية في طبيعة الوجود ، فنذ بدء الخليفة يوجد في الناس القوى والضعيف ، والكسوب والعاطل ، والعالم والجاهل ، والناهب والذليل ، والصحيح والمريض ، وبمقدار تفاوتهم في الصفات يتفاوتون في الغنى والفقير ، والرزق والكسب ، وفي المعيشة ومتع الحياة . فمن حاول التسوية بينهم فقد حارب الطبيعة ورام المستحيل وخالف سنة الله في خلقه ، يقول الله تعالى : « ولا تمننوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ، للرجال نصيب مما اكتسبوا ، وللنساء نصيب مما اكتسبن ، واسألوا الله من فضله ، إن الله

كان بكل شىء عليا « ويقول عز وجل « والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيماهم فهم فيه سواء ، أفبئمة الله يمجّدون » . ويقول سبحانه : « أم يقسمون رحمة ربك ، نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ، ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ، ورحمة ربك خير مما يجمعون » .

لا شك بعد هذا فى أن الشيوعية ماهى إلا إباحية مقنعة ، ولا دينية مغلفة بغلاف العدالة الاجتماعية ، فليتدبر المصاحون ذلك وليعرفوه وليحذروه ، وليعلموا أن نظام الصدقة العامة ، والمواساة المشروعة فى الاسلام ، نظام يكفل العدالة الاجتماعية بأقصى معانيها متى أحسن أداؤها ، وقام كل مسلم بواجبه . فهامى ذى مظاهر المواساة فى الاسلام واضحة جليلة فى الزكوات المفروضة ، والكفارات الواجبة ، والصدقات المتنوعة ، قال الله تعالى « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » وقال عز شأنه : « وما أنفقتم من شىء فهو يخلفه وهو خير الرازقين » وقال جل وعلا « مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم » وقال سبحانه « يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذه إلا أن تنفضوا فيه واعلموا أن الله غنى حميد » وقال جل وعلا : « إن تبدوا الصدقات فنعما هى وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم » وقال عز نحن قائل « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين ، وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة ، والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، والصابرين فى البأساء والضراء وحين اليأس ، أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون » وقال تعالى « ومن يوق شح

نفسه فأولئك هم المفلحون » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اتقوا الشح فان الشح أهلك من كان قبلكم : حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم » وقال صلى الله عليه وسلم « ما من يوم يصبح الناس فيه إلا ملكان ينزلان فيقول أحدهما : اللهم أعط منفقاً خلفاً ، ويقول الآخر : اللهم أعط ممسكاً تلفاً » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أطعم جائعاً أطعمه الله من ثمار الجنة ، ومن سقى مؤمناً على ظمأ ، سقاه الله عز وجل يوم القيامة من الرحيق المختوم ، ومن كسا مؤمناً غارياً كساه الله من خضر الجنة » وقال ابن عباس رضى الله عنهما « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير ، وكان أجود ما يكون في رمضان . اللهم وفقنا وإخواننا المسلمين إلى صالح الأعمال حتى ننال كمال رضاك . اللهم زدنا ولا تنقصنا ، وأكرمنا ولا تهنا ، وأعطنا ولا تحرمنا ، وآثرنا ولا تؤثر علينا ، وأرضنا وارض عنا .

اللهم اشمل بعفوك ورعايتك ، المؤيد بكلمتك ، المخلص في طاعتك ، مولانا صاحب الجلالة الملك الصالح الموفق فاروقاً الأول .

اللهم كما أحسن إلى دينك وكنانتك فأحسن إليه ، وانصره نصراً مؤزراً ، اللهم أحياه حياة طيبة مباركة نعم بنفعها العباد والبلاد .

اللهم يا واسع الفضل والاحسان نسألك أن تتغمد برحمتك ورضوانك الراحل الكريم مولاي الملك العظيم صاحب الجلالة المغفور له الملك فؤاداً الأول . اللهم اجعله في أعلى عليين مع الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين .

اللهم وفق رجال حكومة جلالة الملك إلى ما فيه الخير العميم . إنك صميع مجيب . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

في الاسلام بر بالفقراء والمساكين

شرع الاسلام عدة وسائل لمحاربة الفقر ومعاونة الفقراء ، ولو اتبع المسلمون ما سنه الاسلام من هذه الوسائل ما وجدت في المسلمين مشكلة الفقر ، وما كثر بينهم عدد الفقراء ، وهذه أشهر وسائل الاسلام للبر بالفقراء والمساكين :

فأولاً - فرض الاسلام زكاة المال ، وجعلها إحدى قواعد الدين ، فقال الله سبحانه « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » وقال عز شأنه « فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم في الدين » وقال عليه الصلاة والسلام « بنى الاسلام على خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً . وجاء رجل من تميم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله : إني ذو مال كثير وأهل وحاضرة ، فأخبرني كيف أصنع وكيف أنفق ؟ فقال له رسول الله : « تخرج الزكاة من مالك فانها طهرة تطهرك ، وتصل أقربائك ، وتعرف حق المسكين ، والجار ، والسائل » .

والزكاة جزء من مال الغني ، فرض الله عليه أن يؤديه في ثمانية وجوه من وجوه البر والخير ، بينها سبحانه بقوله « إنما الصدقات للفقراء ، والمساكين ، والعاملين عليها ، والمؤلفة قلوبهم ، وفي الرقاب ، والغارمين ، وفي سبيل الله ، وابن السبيل » فأول مصارف الزكاة ووجوه البر : الفقراء والمساكين .

وقد راعى الشارع في فرضها المدل في أموال الأغنياء ، والرحمة بالفقراء ،

والتوفيق بين مصالح الأغنياء ومعونة الفقراء ، وراعى أعدل مبادئ الاقتصاد في الاتفاق ، والشرائط الواجب توافرها في كل ضريبة عادلة .

وبهذا النظام العادل القائم على مراعاة التوفيق بين مصالح الأغنياء والفقراء كفل الاسلام تأمين المجتمع من غوائل الفقر وأحقاد الفقراء ، وجعل مال الغنى شركة بينه وبين الفقير ، ولكنها شركة لا تحرم الغنى من المتعة بغناه ويساره ، ولا تبيح للفقير العدوان على ملك غيره وماله ، ولا تسوى بين العامل والقاعد ، ولا بين المنتج وغير المنتج . قاله سبحانه صرح في القرآن الكريم بأن في أموال الأغنياء حقاً معلوماً للفقراء ، فقال سبحانه « والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم » وصرح بأن الغنى في إنفاقه على الفقير إنما ينفق مما رزقه الله ، ومن مال استخلفه الله فيه ، فقال تعالى « ومما رزقناهم ينفقون » وقال جل ثناؤه « وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه » وإنما أراد سبحانه بهذا حمل الغنى على أن يشكر نعمة الله عليه فيما رزقه ، ويؤدي منه حق الفقير مما استخلفه الله فيه . وما أراد سبحانه بهذا أن يحمل الفقراء على الاعتداء على مال غيرهم ، ولا أن يحول بين الأغنياء وبين المتعة بما أنعم الله به عليهم .

فلاشترائية الاشتراكية عادلة تتفق والفطرة السليمة والعدل بين الناس : للغنى ماله ونراؤه ، وللفقير في هذا المال حق معلوم لا يمد عينيه إلى ما سواه . وثانياً - أوجب في عيد الفطر صدقة الفطر وجعلها من مكملات فريضة الصوم ، وبهذا كفل للفقراء في يوم العيد التوسعة عليهم ، ومشاركهم لذوى اليسار في جزء من نعمتهم . ومن شاهد المتصدقين وابتهاج الفقراء بصدقاتهم في يوم عيد الفطر يدرك حكمة الشارع في إيجاب هذا البر في يوم العيد . وأوجب التضحية في عيد الأضحي ، وجعل في كل ضحية نصيباً للفقراء . ومن الفقراء من لا يشبعون من اللحوم إلا في عيد الأضحي . وفي يوم عاشوراء وفي كل ليلة مباركة وفرصة مناسبة

ننب الشارع للمسلم أن يتصدق على الفقراء ، وجعل أفضل قرابة لأحياء المواسم
الاسلامية الصدقة على الفقراء . وبهذا كفل عدة أيام وفرص متكررة مواسم للفقراء .
وثالثاً - جعل كفارة الذنوب الكثيرة الوقوع التي لا يسلم المكلف من
اقتراها الصدقة على الفقراء ، فمن حنث في يمين فكفارته إطعام عشرة مساكين
أو كسوتهم ، ومن أفطر متعمداً في رمضان ولم يستطع إعتاق رقبة فكفارته إطعام
ستين مسكيناً . ومن أفطر في رمضان لأنه لا يطيق الصوم ولا يحتمله إلا بجهد
ومشقة: كشيخ مسن أو مريض بمرض متزايد فعليه فدية طعام مسكين ، ومن قصر
في بعض مندوبات الحج أو ارتكب إنمأ في الحج فكفارته فدية وهي الصدقة .
وبهذا كفل الاسلام موارد دورية متكررة لمعونة الفقراء والبر بهم ، فالاسلام
جعل غنى الفنى ويساره باباً لمعونة الفقراء ، وجعل آثام الأثيم وذنوب المذنب باباً
لمعونة الفقراء ، وجعل الأعياد والمواسم الاسلامية فرصاً ومواسم للفقراء . وهذا
أصدق برهان على أنه دين البر ، وعلى أنه لو نفنت أحكامه لأمن المجتمع شر
الفقر وأخطاره .

ورابعاً - جعل في إيراد الدولة العام حقاً للفقراء والمساكين . فالغنائم التي
تقسم في الجهاد أربعة أخماسها للغنائمين وخمسها لليتامى والمساكين وأبناء السبيل .
والمعادن والكنوز التي يعثر عليها أربعة أخماسها لواجدها وخمسها لليتامى
والمساكين وأبناء السبيل .

وتركة من لا وارث له ومال اللقطة ودية القتيل الذي لا ولى له ، وكل مال
لا يعرف له مالك ، فيصرف كما قال صاحب البدائع « إلى دواء الفقراء والمرضى
وعلاجهم ، وإلى أكفان الموتى الذين لا مال لهم ، وإلى نفقة اللقيط وعقل جنابته ،
وإلى نفقة من هو عاجز عن الكسب وليس له من نجب عليه ، وإلى نحو ذلك ،
وعلى الامام صرف هذه الحقوق لمستحقيها » .

على هامش سورة القدر

بسم الله الرحمن الرحيم « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ * لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ * تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ * سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ » .

ما أبهر الانسجام بين سورة « اقرأ » وسورة القدر ، ففي سورة اقرأ أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يقرأ القرآن مستمعيناً باسم الله على تلقى الوحي من العلى الأعلى ، ثم جاءت القدر باعثة على هذه الاستعانة ، وحاثّة على استكمال الرغبة وجمع الهمة النبوية ، وإفراغ الجهد في تشرب الروح النبوية للقرآن ، ذلك أن الله وقد تناهى في عظمته ، قد استقل بانزال هذا القرآن العظيم ، في لحظات سعيدة ، وأوقات مباركة ، وساعات تجليات وإفاضات ، ورحات وبركات ، فشرف عوالم الملكوت بانزال القرآن من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في ليلة القدر ، حيث أملاه جبريل عليه السلام على السفارة ، كما شرف سبحانه عالم الملك بنزول جبريل بهذا النور المبين ، على النبي الأمين ، على نجوم في ثلاث وعشرين سنة ، وكان نزوله إلى سماء الدنيا في ليلة مباركة ، فيها يفرق كل أمر حكيم .

قال جل جلاله : « وكان إنزالنا إياه في هذه الليلة خصوصاً لأن إنزال القرآن من الأمور الحكيمة ، وهذه الليلة مفرق كل أمر حكيم ، ومعنى يفرق يفصل ويكتب كل أمر حكيم من أرزاق العباد وآجالهم وجميع أمورهم منها إلى الأخرى القابلة ، فهي لهذا مباركة كثيرة الخير ، لما يتيح الله فيها من الأمور التي تتعلق بها منافع العباد في دينهم ودنياهم ، ولو لم يوجد فيها إلا إنزال القرآن وحده لكان به بركة .

فالليلة جديرة بأن تسمى ليلة القدر، أى ليلة تقدير الأمور وقضائها، مصدر قولهم قدر الله الشيء قدراً وقدرًا ، لفتان كالتهر والنهر .

وتستطيع أن لا تفضل بك الشباب إذا سلكت في تحديد ليلة القدر الذى أنزل فيها القرآن مسلك ولى الله الدهلوى في كتابه حجة الله البالغة حيث يقرر « أن ليلة القدر ليلتان : إحداهما ليلة فيها يفرق كل أمر حكيم ، وفيها نزل القرآن جملة واحدة ثم نزل بعد ذلك نجماً نجماً ، وهى ليلة فى السنة ، ولا يجب أن تكون فى رمضان ، نعم رمضان مظنة غالبية لها ، واتفق أنها كانت فى رمضان عند نزول القرآن . والثانية هى الليلة التى تنتشر فيها الأسرار الإلهية فى الآفاق ، ونجى الملائكة إلى الأرض فيقبل المسلمون فيها على الطاعة ، وهم مشرق أنوار الملائكة حينئذ ، وهى ليلة فى كل رمضان فى أواخر العشر الأواخر ، فتقدم وتتأخر فيها ولا تخرج عنها ، فمن قصد الأولى قال هى فى كل السنة ، ومن قصد الثانية قال هى فى العشر الأواخر من رمضان . »

وسورة القدر الشريفة تتحدث عن ليلة القدر الرضائية من قوله سبحانه : « ليلة القدر خير من ألف شهر » إلى آخر السورة ، كما تحدثت عن ليلة القدر القرآنية فى الآية الأولى منها .

ويذكر الامام مالك بن أنس فى بلاغاته أنه سمع من يثق به من أهل العلم يقول « إن رسول الله صلى عليه وسلم أرى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله من ذلك فكأنه تقاصر أعمار أمته أن لا يبلغوا من العمل مثل الذى بلغ غيرهم فى طول العمر فأعطاه الله ليلة القدر خيراً من ألف شهر » ومع أنه لا ينبغي أن يختلف الناس فى أن المراد بالألف شهر هو المبالغة فى الكثرة وأن البركات فى هذه الليلة لا تعد ولا تحصر ، ولكننا مع ذلك نرى الأخبار حول الألف شهر تحاك وتحبك ، فمن ذلك ما رواه الترمذى وغيره وضعفه ابن جرير ، وقال غيره إنه منكر ، قال : « قام رجل إلى الحسن رضى الله عنه لما بايع معاوية فقال سودت وجوه المؤمنين ، فقال :

لا تؤذني برحمتك الله ، فان النبي صلى الله عليه وسلم قد رأى بنى أمية يعلون منبره خليفة بعد خليفة ، فشق ذلك عليه فأنزل الله سورة القدر ، قال فحسبنا ملك بنى أمية ، فاذا هو ألف شهر .

هذا وتتدخل مسألة الأعداد في معاني سورة القدر تدخلا تأباه قواعد التأويل الصحيح حتى لتتضارب مع السنة ، فمن ذلك ما ذكر الفخر الرازي أنهم نقلوا عن ابن عباس «أنه قال ليلة القدر تسمة أحرف وهو مذكور ثلاث مرات فتكون السابعة والعشرين » فهذا التأويل لا قيمة له علمياً أمام ما أخرجه البخاري في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر من رمضان » .

وقد رسمت السنة الصحيحة لهذا التحرى المأمور به بعض المعالم .
منها ما في صحيح مسلم عن أبي بن كعب «أن الشمس تطلع في صبيحتها لا شعاع لها» ومنها ما رواه ابن حبان في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إني كنت أريت ليلة القدر ثم نسيتها وهي في العشر الاواخر وهي طلقة بلجة ، لا حارة ولا باردة ، كأن فيها قرآً يفسح كواكبها ، لا يخرج شيطانها حتى يضيء فجرها » .

ومنها ما رواه أحمد من حديث عبادة بن الصامت مرفوعاً « أنها صافية بلجة كأن فيها قرآً ساطعاً ساكنة ضاحية لا حر فيها ولا برد ولا يحل لكوكب يرى به فيها ، وأن من أماراتها أن الشمس في صبيحتها تخرج مستوية ليس لها شعاع مثل القمر ليلة البدر ، لا يحل للشيطان أن يخرج معها يومئذ »

تلك علامات ظاهرية لعوام المسلمين لاغتنام بركات تلك الليلة .
وأما خواص الأمة من أرباب البصائر والقلوب فانهم كما قال ولى الله الدهلوى « إنما يدركونها بالذوق والوجدان بأن ينطبع شيء في قلوبهم فيعلموا أن هنالك

قضاء نازلاً ، وانتشاراً للروحانية ، فالأنبياء عليهم السلام تنطبع تلك العلوم في قلوبهم من الملائكة الأعلى فيدركونها بالوجدان دون حساب الدورات الفلكية . وحق للمسلمين أن يترقبوا لاغتنام قبول الطاعات واستجابة الدعوات حين تنزل الملائكة وجبريل في هذه الليلة فيسلمون على المؤمنين ، وينفخونهم بروح من عند الله ومدد قدسى يملؤهم ودورهم وذريتهم بركات من السماء . روى ابن خزيمة من حديث أبي هريرة مرفوعاً « إن الملائكة تلك الليلة أكثر في الأرض من عدد الحصى » . وعن الخليل بن أحمد سميت ليلة القدر لأن الأرض تضيق فيها بالملائكة من قوله « ويقدر » وكلام الخليل هذا ليس بعيداً من النقل ؛ فهذا الفخر الرازي يتحدث عن بعض أهل العلم أن الملائكة تنزل بأسرها فوجاً فوجاً ، فمن نازل وصاعد إلى طلوع الفجر . واستثناهم من الحق في النزول إلينا يدل على غاية المحبة حتى روى عن علي « أنهم ينزلون ليسلموا علينا ويشفعوا لنا ، فمن أصابته التسليمة غفر له ذنبه » . والمتأمل في مروي على يرى أنه مخصص للآية التي تدل صراحة على أن الملائكة ينزلون في هذه الليلة من كل أمر . قال جار الله : « أى تنزل من أجل كل أمر قضاء الله لتلك السنة إلى قابل » لكن لامنافاة بين خبر على وقراءة « امرى » قال الزمخشري : « وقرىء من كل امرى » أى من أجل كل إنسان ، قيل لا يلقون مؤمناً ولا مؤمنة إلا سلموا عليه في تلك الليلة » وينتفع المسلم من سلام الملك عليه ولو لم يسمع من الملك سلامه بالاتجاه الروحي من الملك إلى المسلم عليه فيستلئ قلبه نوراً وغبطة من تلك الامدادات ، في حين يستجاب للملك ما طلبه من الأمان والطبائنة باهداء لفظ السلام للمؤمن ، ولذلك كانت هذه الليلة ليلة سلام إلى طلوع الفجر ، فلا داع فيها ولا ألم ، روى ابن أبي حاتم من طريق مجاهد « لا يرسل فيها شيطان ولا يحدث داء » ومن طريق الضحاك « يقبل الله التوبة فيها من كل تائب وتفتح فيها أبواب السماء وهي من غروب الشمس إلى طلوعها » .

القرآن الكريم*

القرآن الكريم : هو اللفظ العربي ، المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، المنقول إلينا تواتراً ، المتعبد بتلاوته ، المتحدى بأقصر سورة منه .
أنزله الله سبحانه وتعالى على نبيه محمد عليه الصلاة والسلام ، منجماً في ثلاث وعشرين سنة ؛ ولم ينزله جملة واحدة كغيره من الكتب السماوية ، لتستمد القوى الانسانية لتلقيه ، ولتيسير كتابته وحفظه .

اشتمل ذلك الكتاب على مائة سورة وأربع عشرة ، منها ما نزل قبل الهجرة ويسى مكياً ، ومنها ما نزل بعد الهجرة ويسى مدنياً . وكانت كلما نزلت آية أو سورة بلغها النبي إلى أصحابه ، وطلب منهم حفظها ، فيحفظونها ، ويتلون أمامه ما حفظوه ليتثبتوا من حفظه ، كما سمعوه من الرسول صلى الله عليه وسلم .
ولم يكتب النبي بتحفيظ أصحابه ، بل كان يأمر كتاب الوحي بكتابة ما ينزل وقت نزوله ، وهم كثيرون : منهم زيد بن ثابت ، وعلى بن أبي طالب ، وعثمان ابن عفان ، وعبد الله بن مسعود ، ومعاوية بن أبي سفيان . فكانوا يكتبون ما يمليه عليهم في الجلد ، وأطراف الجريد التي ليس فيها خوص ، والعظام ، مع ملاحظة ترتيب الآيات في السور ، كما يأمرهم الرسول ، ولم ينتقل رسول الله إلى الرفيق الأعلى حتى عرض القرآن بعد تمامه عرضتين على جبريل ، ثم قرأه عليه أصحابه بعد ذلك على الترتيب المعروف ، وحتى جمع في الصحائف ، غاية الأمر أن الصحائف والألواح التي كتب عليها لم تكن مجموعة بين دفتين في مصحف واحد ، كما أنها لم تكن جميعها تحت يد واحدة ، بل كانت مفرقة عند الصحابة . وبقي القرآن في تلك الصحف المفرقة عند الصحابة ، إلى أن كان حرب الردة ، في خلافة أبي بكر

* ماخذ درس لفضيلة المرحوم الشيخ محمود أبو دقيقة عضو جماعة كبار العلماء .

رضى الله عنه ، وكثر القتل في القراء في واقعة اليمامة ، فخاف سيدنا عمر أن يعم القتل جميع القراء فيذهب كثير من القرآن .

فعرض على أبي بكر رضى الله تعالى عنه جمع القرآن ، فلم يصادف هذا الأمر في بدايته قبولاً عند أبي بكر ، لكونه لم يفعل في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم . وعرض أبو بكر هذا الرأي على زيد بن ثابت فرأى مارآه الخليفة .

ولكن عمر صمم على مارآه ، ولا زال يؤيد رأيه حتى وافق . فجمع أبو بكر الحفظة المعروفين بالأتقان ، فاجتمعوا مرة بعد أخرى . وأحضروا تلك الصحف التي كانت مكتوبة في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأخذوا يقرءونها ويقابلونها حتى وصلوا إلى قوله تعالى : « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم . فان تولوا فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم » فلم يجدوه ضمن المسمكتوب مع كونه محفوظاً عند الحفاظ . فما زالوا يبحثون حتى وجدوه مكتوباً عند أبي خزيمة بن أوس الأنصارى وكذلك آية : « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ، فممنهم من قضى نجبه ، ومنهم من ينتظر ، وما بدلوا تبديلاً » من سورة الأحزاب ، فأنهم وجدوها عند خزيمة بن ثابت ، فكتبوا القرآن آياته وسوره على الترتيب والضبط اللذين تلقوها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووضع عند أبي بكر ، فلما توفي كان عند عمر ، وبعد وفاته وضع عند السيدة حفصة أم المؤمنين بنت سيدنا عمر رضى الله تعالى عنهما . ولم تزل هذه الصحف عند السيدة حفصة حتى كانت خلافة سيدنا عثمان ، رضى الله تعالى عنه .

فأشار عليه بعض أصحابه أن يكتب للناس مصاحف ، ويرسلها إلى الآفاق ، التي انتشر فيها الاسلام ليجمع المسلمون على مصحف واحد ، وحتى لا يقع في القرآن زيادة ، ولا نقص ، ولا تبديل في آياته ، ولا تغيير في ترتيبه . فأرسل سيدنا عثمان إلى السيدة حفصة يطلب منها الصحف الموجودة عندها ، لتنسخ في

المصاحف فأرسلتها حفصة إليه فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وعبد الرحمن ابن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف ، وأرسل إلى مصر مصحفاً ، وأبقى بالمدينة مصحفاً ، وأمر بما سواه من الصحف أو المصاحف أن يحرق ، وصار الناس يقرأون على مصاحفه ويكتبون منها مصاحفهم .

ولم يكن ذلك المصحف مشكولاً ولا منقوفاً ، واستمر هكذا إلى أن دخل في الاسلام غير العرب من الفرس وغيرهم وفشا اللحن على الألسنة ، فخيف أن يقع اللحن في قراءة القرآن ، فطلب أمير العراق وهو زياد ، من أبي الأسود الدؤلي أن يضع للناس علامات تضبط قراءتهم ، فشكل أواخر الكلمات وجعل الفتحة نقطة فوق الحرف ، والكسرة نقطة تحته ، والكسرة نقطة إلى جانبه ، وجعل علامة الحرف المنون نقطتين . وانتشرت هذه الطريقة وعمل بها الناس لكنها لم تحفظ الألسنة من الخطأ كل الحفظ ، فدعت الحالة إلى نقط الحروف ، وشكل أوائل الكلمات وأواخرها وأوسطها ، فقام بنقط الحروف نصر بن عاصم بأمر الحجاج ، وقام بشكل الكلمات الخليل بن أحمد ، وجعل الفتحة ألفاً مسطوحة فوق الحرف ، والكسرة ياء تحته ، والضمة واواً في أعلاه ، ووضع علامات للمد والنشديد . ولقد عني القراء والحفاظ من بعد ذلك بوضع فواصل بين آياته ، وعلامات تبين مواضع الوقف والابتداء فيه ، وعلامات أخرى تعين على إحكام تلاوته . وجرت عادتهم أن يبينوا في أول كل سورة أمي مكية أم مدنية ، ويذكر عدد آياتها ، وما زال المسلمون من الملوك والأمراء وغيرهم يتنافسون في تحسين كتابته ، ويتبارون في تجويد قراءته يتلقاه خلفهم عن سلفهم ، إلى أن ظهرت المطابع فطبعت الألوف من نسخه في جميع الجهات الإسلامية مع الاتقان والضبط .

ومن هذا تعلم أن المسلمين في جميع الأعصار عنوان القرآن المجيد عناية لم يسبق لها مثيل في التاريخ ، وهذا تحقيق لوعده تعالى في قوله : « إنا نحن نزلنا الذكر وإناله لحافظون » .

تاريخ القرآن الكريم

١ — الباحث في تاريخ القرآن الكريم إنما يعني تاريخ ظهوره بيننا معشر أهل الأرض ، بنزوله على النبي صلى الله عليه وسلم ، وما تلا ذلك من جمعه وتدوينه والعناية به في سائر الأعصار ؛ وإلا فكلام الله عز وجل قديم بقدمه تبارك اسمه ؛ وكيف يكون للقديم تاريخ وقد سبق كل تاريخ ؟

٢ — والباحث المسلم في عصرنا هذا يجد في طريق بحثه في هذا الموضوع خبرات من الشبه والمطاعن يثيرها فرق من الناس :

« أولاهها » فرقة من اليهود والمجوس والزنادقة ، دخلوا في الاسلام في إبان انتشاره ودولته ، وإنما دخلوا فيه ظاهراً ليحسنوا الكيد له في الخفاء ؛ فمنهم من أولوا نصوص القرآن وحملوها على معان باطنية ، تنهار معها أصول الاسلام وفروعه ، وتنتكس بها العقائد والتكاليف الاسلامية رأساً على عقب ؛ ومنهم من أظهروا التشيع لأهل البيت الكرام قبيل انتهاء القرن الأول الهجري ، واختلقوا أحاديث في النيل من أبي بكر وعمر وأكثر الصحابة رضى الله عنهم ، وزعموا أن عثمان رضى الله عنه وسائر من معه من الصحابة والتابعين حرفوا القرآن ، وحذفوا منه كلمات وسوراً في فضل على كرم الله وجهه حسداً منهم له وبغياً عليه ؛ وذكروا من هذه الكلمات والسور ما لو سكتوا عنه لكان أستر لهم وأقل خزيًا وفضيحة . وقد قام علماء الأمة من المتقدمين ببيان زيفهم ورد كيدهم في نحرهم ، وتعقبوا الأحاديث وغربلوها ، ومازوا صحيحها من موضوعها ، وفي سبيل ذلك تتبعوا سير الرواة وفحصوا عن سجايهم وعقولهم وأمانتهم وعلمهم وقوة ذاكرتهم واتصلهم بما

يروون، وغير ذلك مما يطمئن القلوب إلى صحة مروياتهم، وكرسوا في ذلك جهوداً وأنفقوا أعماراً طويلاً، مما أثار دهشة العالم الألماني « اشبره نكر » حتى قال « إن الدنيا لم تروني ترى أمة مثل المسلمين ؛ فقد درسوا بفضل علم الرجال الذي أوجدوه حياة نصف مليون^(١) رجل » .

« وثانية الفرق » فرقة من أهل الغرب دأبت منذ قرنين على البحث في تاريخ الشرق والاسلام، وولعت باحياء ما اندثر من المؤلفات، ونشر ما طوته خزائن الكتب من المخطوطات . وإنه لعل جليل من هؤلاء « المستشرقين » يستحق الإعجاب لولا أن أربابه دسوا في شهده السم الزعاف، فنشروا فيما نشروا مؤلفات أهل الزيغ وأخرجوها من أكفانها، تؤذى بريحتها ومنظرها وملسها، وزادوا ضغناً على إبالة، فاختطوا لأنفسهم طريقاً من البحث التاريخي ملتوية، أدت إلى نتائج خاطئة في التاريخ عامة وتاريخ القرآن المجيد خاصة . وقد أفصح الدكتور « آثر جفرى » المستشرق الانجليزى - في مقدمة كتاب المصاحف الذى قام بطبعه - عن بعض هذه النتائج، وشرح بوجه إجمالى، طريقة البحث التى أفضت إليها؛ وبين أن أساس كل بحث في علوم القرآن فى أوربا هو كتاب « تاريخ القرآن » الذى ألفه « نولدكى » الألمانى ونشره سنة ١٨٦٠م، ثم فوض إلى تلميذه « شوالى » أن يقوم بالطبعة الثانية، فضم إلى الكتاب بحثاً حديثاً، وتوفى فى أثناء عمله، فأخذ « برنستراسر » فى تكميله، وبعد موته أتم تلميذه « برنزل » طبع الكتاب . وطريقة البحث التى تمخضت عن هذه النتائج، بل مقدمة الدكتور « آثر جفرى » كلها، بحاجة إلى كشف ما بها من القضايح، وبيان أنها أساس غير صالح للبناء عليه، وقد عني بعض إخواننا الفضلاء بذلك، فسكتب فيه سلسلة مقالات

(١) كذا قال . ومقصوده المبالغة فى الكثرة لا التعديد

في مجلة الأزهر الفراء ، ولكنه شكر الله سعيه - لم يتم ما بدأ ، وكان هذا بعض ما حزنني إلى الكتابة في هذا الموضوع الخطير .

« وثالثة الفرق » جماعات تألفت في أوروبا وأمريكا للدعاية المسيحية ، وأرسلت رسلها إلى أقطار المعمورة ، ودعتهم بالمبشرين ، وأغدقت عليهم الأموال الطائلة ، واتخذتهم حكومات الاستعمار مطايا لأغراضها ، إذ عرفت أنها لا يمكنها أن تثبت أقدامها في أمة إلا بتفريق كلمة أبنائها ، وأيقنت أن هذا التفريق إنما يكون بأنحطاط الأخلاق وتزلزل العقائد المتوارثة ، وتبين لها أن المبشرين إن لم ينجحوا في نشر أديانهم بين المسلمين فقد ينجحون في إفساد العقيدة الإسلامية بالتشكيك في أصولها ، وبهذا ينمحي شبح التعصب الديني الذي يجعل من الكثرة وحدة تفكر صفو المستعمر وتقلق راحته : وقد أخلص هؤلاء الدعاة للجماعات التي استخدمتهم ، وأتقنوا فن الدعاوة الكاذبة متمسكين بالمثل القائل : « إن الغاية تبرر الوسيلة » . ولهذا تراهم تارة يكشفون القناع ، وطوراً يسترون بثوب الخداع ، فيبثون مسمومهم باسم البحث العلمي الخالص ، والتحليل التاريخي الصادق ، ودعوى أنهم مستشرقون لا مأرب لهم إلا التنقيب عن تاريخ الشرق دون تبجح أو انحراف . ومن كتبهم « ميزان الحق » للدكتور « فندر » ناضل فيه صاحبه عن التوراة والإنجيل وضمنه طموحاً في القرآن الكريم ، ولما قام الأستاذ رحمة الله الهندي في كتابه « إظهار الحق » بالرد على هذا الكتاب وكان رده قويا مفجها ، قام الدكتور « فسدل » بطبعه مرة ثانية بعد أن حذف منه عبارات كثيرة وضم إليه طموحاً جديدة ، وما صنعوه بهذا الكتاب صنعوه بغيره من الكتب ، فكلما ألفوا كتاباً وقام أحد المسلمين ببيان عواره أعادوا طبعه بعد حذف وزيادة وربما غيروا اسمه واسم مؤلفه ليصير جديداً خالياً من الطعن ، وما ننس لا ننس كتاب « تذييل مقالة في الاسلام » لقسيسين مستتر ممي نفسه بهاشم العربي وعرب كتاب مقالة في

الاسلام لـ جرجيس سايل الانجليزى ووضع هذا التذييل تعليقا على الفصل الثالث من الكتاب الذى عربـه وأخذ أكثر أبحاثه من كتاب ميزان الحق . ومن مصائب الدهر أن بعض من يدعون البحث ممن يلبسون لباس المسلمين يسرقون من هذا الكتاب على سخافة أفكار مؤلفه - أبحاثا ينشرونها على أنها أبحاث جديدة استكشفوها بطريقتهم العلمية . ولهم كتب أخرى كثيرة أبلـى علماء الاسلام بلاء حسنا فى رد مفترياتها ، لكن كثيراً منها تجدد طبعه وأصبح بحاجة إلى نظر جديد .

« ورابعة الفرق » - وهى أخطرها - جماعة من كتاب الشرق وشعرائه تتقفوا ثقافة أوربية منذ أكثر من قرن ، فقرءوا فيها قرءوا مصنفات المستشرقين والمبشرين والزنادقة الذين قذفوا بالاديان كلها إلى عالم الميتولوجيا (الأساطير) فصادف ذلك منهم قلوباً زائفة وقلوباً متهيشة للزيف ، فاستبطنوا الالحاد وأخذوا يهيشون الأذهان له بالدس فى مقالاتهم وقصائدهم ، حتى إذا أنس لهم كثير من المتعلمين والجاهلين لم يبالوا باظهار ما أضروه ، فى حماية القوانين المرنة ، وغفلة النيرة الدينية ، وتحت سلطان زعامتهم الادبية ، وولايتهم أمورا فى الدولة أحيانا ، وساروا مذبذبين بين الاظهار والاختفاء والانبساط والاقباض مراعاة للظروف وملاءمتها ، وقد كثرت مقالاتهم ومؤلفاتهم المملوءة بالشبهات ، وإنه لمسير على فرد أن يلاحقهم ، فعلى كل ذى غيرة أن يقوم بما استطاع من جهاد فى ذلك .

« وخامسة الفرق » فرقة رأيت طغيان أفكار أهل الغرب على عقول أهل الشرق ، والمغالوب مولع بتقليد الغالب كما يقول ابن خلدون ، فأرادوا تقريب الاسلام مما يعقله أهل الغرب ، استجلابا لرضام ورضا المولعين بتقليدهم ، وتنصلا عن التهم الكثيرة التى يرمون بها الاسلام . وهذه نية صالحة تستوجب الحمد ، لكن الذى يؤسف له أنهم سلكوا لذلك أهون السبلين عليهم وأبعدهما عن

الحق ، فتأولوا محكمات لا تخضع للتأويل ، وأنكروا مقررات لا تقبل الإنكار ، فكانوا كطبيب يعالج أعراض اللداء ويدع جرثومته تبيض وتفرخ ، حتى يقضى على المريض وهو معذب بآلام المرض والعلاج جميعاً ، وقد أساء بهم بعض علمائنا الظن ، فجعلوهم من الفرقة الرابعة التي استبطنت الاحاد ، لما جروه على الاسلام والقرآن من الشبه بمسلكهم المعوج .

وهناك فرق سوى هذه من كذبة القصص ووضاع الأحاديث وجهلة المؤلفين ومحبي الشهرة والتجديد ، ظهر لهم من الروايات الباطلة والمؤلفات الفاسدة ماهو بحاجة إلى علاج حاسم .

من هذه المقدمة يتبين خطر هذا الموضوع وأنه يجب أن يحاط بسياج من التحقيق العلمي تنكسر دونه أمواج الشبهات التي يسوقها الجاهلون ، وترتد عنه أعاصير المطاعن التي يثيرها الزائفون ، وما أكثر هؤلاء وأولئك ، وما أكثر المغترين بزخارف أقوالهم والواقعين في حبائل أساليبهم !

على حسن البروفافي
المدرس بالأزهر

طالب علم

حضر الشريف التلمساني وهو صبي درس الاستاذ أبي زيد بن الامام ، فذكر الاستاذ أبو زيد نعيم الجنة ، فقال له الشريف : هل يقرأ في الجنة العلم ؟ فقال أبو زيد : نعم ، فيها ما تشتهي الانفس وتلد الاعين . . . فقال الشريف : لو قلت لا ، لقلت لك : لا لذة فيها ! . فعجب منه الشيخ ، ودعاه .

جمع القرآن

- ٢ -

بقية بحث : جمع القرآن بمعنى حفظه

وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن عن سفیان عن عاصم عن زر عن عبد الله ابن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق وربك كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلك عند آخر آية تقرؤها » .

وقال الحافظ أبو بكر البزار : حدثنا محمد بن عمر بن هياج السكوفي قال : حدثنا الحسين بن عبد الأعلى قال حدثنا محمد بن الحسن الهمداني عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تعالى من شغله قراءة القرآن عن دعائي أعطيته أفضل ثواب الشاكرين » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فضل كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه » ثم قال : تفرد به محمد بن الحسن ولم يتابع عليه .

وقال الطبراني حدثنا معاذ بن المثنى قال حدثنا إبراهيم بن أبي سويد الذارع قال حدثنا صالح المري عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أي الأعمال أحب إلى الله ؟ فقال : « الحال المرتحل » قال : يارسول ما الحال المرتحل ؟ قال « صاحب القرآن : يضرب في أوله حتى يبلغ آخره ، وفي آخره حتى يبلغ أوله » إلى غير ذلك من الأحاديث .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث إلى من كان بعيد الدار من الصحابة من يعلمهم ويقرئهم ، فقد بعث مصعب بن عمير وابن أم مكتوم إلى أهل المدينة قبل هجرته يعلمانهم الاسلام ويقرئانهم القرآن . وأرسل معاذ بن جبل إلى مكة بعد

هجرته للتحفيظ والاقراء . قال عبادة بن الصامت رضى الله عنه : كان الرجل إذا هاجر دفعه النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل منا يعلمه القرآن . وكان يسمع لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ضجة بتلاوة القرآن حتى أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخفضوا أصواتهم لئلا يتفالمطوا .

قال الامام ابن الجزرى فى النشر : إن الاعتماد فى نقل القرآن على حفظ القلوب والصدور ، لا على خط المصاحف والكتب ، وهذه أشرف خصيصة من الله تعالى لهذه الأمة ، فى الحديث الصحيح الذى رواه مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن ربى قال لى قم فى قريش فأندبرهم ، فقلت له : أى ربى إذا يثلفوا رأسى حتى يدعوه خبزة ، فقال : إني مبتليك ومبتل بك ، ومنزل عليك كتاباً لا يغسله الماء ، تهروه نائماً ويقظان ، فابعث جنداً أبعث مثلهم ، وقاتل بمن أطاعك من عصاك ، وأنفق ينفق عليك » فأخبر تعالى أن القرآن لا يحتاج فى حفظه إلى صحيفة تغسل بالماء ، بل يقرأ فى كل حال كما جاء فى صفة أمته : « أنا جيلهم فى صدورهم » وذلك بخلاف أهل الكتاب الذين لا يحفظونه إلا فى الكتب ، ولا يقرءونه كله إلا نظراً لا عن ظهر قلب .

من هذا كله تعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرئ القرآن بعض الصحابة ويهتّم بأن يحفظوه ، وأن الصحابة كانوا يهتمون بحفظه وإتقانه حتى إن زيادة حرف أو نقصه كانت تظهر ظهوراً يدعو إلى مراجعة بعضهم بعضاً من شدة الحرص والمحافظة على نصوص القرآن الكريم .

حفاظ القرآن من الصحابة رضى الله عنهم

كان الصحابة رضى الله عنهم فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم يحفظون القرآن ، غير أنهم كانوا فى حفظه على طبقات مختلفة ودرجات متنوعة : فمنهم من كان يحفظه

كله عن ظهر قلبه ويجمعه على صفحات صدره ، ومنهم من كان يحفظ بعضه على حسب اقتداره وفراغه من حوائج المعاش وتدير المصالح الدنيوية وملازمة الحضرة النبوية ؛ ومنهم من كان يكتبه على الصحف والرقاع والألواح والعسب والأكتاف خوف ضياعه ونسيانه لعدم الوثوق بأن الحافظة تؤدي وظيفتها على الاستمرار والدوام ، وتحصيلا للذتي السمع والبصر عند القراءة .

والذين حفظوا القرآن كله وأكملوه في حياة النبي صلى الله عليه وسلم أو بعد وفاته كانوا جمًّا غفيراً ، منهم : أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وطلحة ، وسعد ، وابن مسعود ، وحذيفة ، وسالم مولى أبي حذيفة ، وأبو هريرة ، وابن عمر ، وابن عباس ، وعمر بن العاص ، وابنه عبد الله ، ومعاوية ، وابن الزبير ، وعبد الله بن السائب ، وعائشة ، وحفصة ، وأم سلمة ، وتميم بن أوس الداري ، وعقبة بن عامر ، وأبو موسى الأشعري ، ومنهم أبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت ، وأبو الدرداء ، ومجمع بن جارية ، وأنس بن مالك ، وأبو زيد الذي سئل عنه أنس فقال أحد عمومي ، وعبادة بن الصامت ، ومعاذ الذي يكنى أبا حليمة ، وفضالة بن عبيد ، ومسleme بن مخلد ، وأبو أيوب الأنصاري ، وسعد ابن عباد الخزرجي الأنصاري ، وأم ورقة بنت عبد الله بن الحارث الأنصارية ، وسعد أو سعيد بن عبيد الأنصاري .

فريهر العبادي المدرس بالأزهر

دعوة الله

قال شاعر :

وإني لأغضى مقلتي على القذى	وألبس ثوب الصبر أبيض أبلجا
وإني لأدعو الله والأمر ضيق	علي فما ينفك أن يتفرجا
وكم من قى ضاقت عليه وجوهه	أصاب لها في دعوة الله مخرجا

من طرائف القرآن الكريم

من خلال هذا العنوان الذى نظرنا به إلى طرائف كثيرة فى هذا القرآن العجيب ، نريد أن ننظر إلى قصة موسى والعبد الصالح^(١) لننظر إليها لا من حيث الشرح لمفرداتها والسرد لحوادثها ، واستنباط العبر والفوائد من وراء سوقها فى القرآن ؛ فذلك نوع من الدراسة لا يكاد يستمضى على متعلم شب عن الطوق فى التعليم إحرازه وتحصيله .

لننظر إليها إذن من حيث نوع آخر من الدراسة قد يجد القارىء فيه شيئاً من المتعة مع الجدة . لننظر إليها من حيث المعانى التى هى واحدة أو كالواحدة لكنها تذكر فى أكثر من موضع بعبارات مختلفة وتراكيب يباير بعضها بعضاً ؛ الأمر الذى راح البعض يعزوه إلى أن قصص القرآن ما هو إلا عمل أدبى وحبك فنى يعتمد على السبك والخراج أكثر مما يعتمد على الصدق والوقوع فى الخارج ؛ بينما راح بعض آخر يعزوه إلى ضعف بلاغى أو تلفيق خيسالى أو ضلال فى تلمس الحقائق .

فاذا كان ذلك كذلك ، وكان هذا التكرار مع الافتراق لا إلى ذلك ولا إلى ذلك ، وإنما هو لأسرار تتعلق بأعجاز القرآن وبلاغته ، مع عدم المجافاة للحقيقة والواقع الخارجى ، وكنا نريد أن نترع فى بيان ذلك مترع التفصيل بعد الاجمال فبنا فى سبع مفارقات نتناول بالدرس والتحليل ما عسى أن يسأل عنه من هذا القبيل فى هذه القصة .

(١) راجع الكهف من الآية ٦٠ إلى الآية ٨٣ .

المفارقة الأولى : في الحديث عن الحوت في الآية ٦١ « فأتخذ سبيله في البحر سرباً » وفي الآية ٦٣ « واتخذ سبيله في البحر عجبا » فما الذي أوجب « سرباً » تارة « وعجبا » أخرى ، وكون كل حيث كانت ؟

والجواب : أنه اختلاف بنير تناقض للتفنن والتنويع بإبراز المعنى الواحد بأكثر من طريقة مع تحصيل أسرار ودقائق تحصل من وراء ذلك . فالسبيل والسرب في الآية الأولى مفعولاً الاتخاذ ، والفعل مسلط عليهما ككل مفعولين أول يونان . أما « عجبا » في الآية الثانية فالأشبه أنها صفة ، والتقدير فأتخذ سبيله في البحر اتخذاً عجبا ، أو سبيلاً عجبا . ولما كانت « سرباً » امماً ، وكانت « عجبا » صفة ، وكان الاسم على ما علم من العربية بالضرورة مقدماً على الصفة ، كان وقوع المقدم في المقدم ، والتالي في التالي ، من الجودة بمكان .

المفارقة الثانية : في قوله تعالى الآية ٧١ « فانطلقا حتى إذا ركبا في السفينة خرقها قال أخرقتها لتغرق أهلها » مع قوله تعالى في الآية ٧٤ : « فانطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله ، قال أقتلت نفساً زكية بنير نفس » فالخارق للسفينة والقاتل للغلام هو العبد الصالح ، والمنكر عليه فعله هو موسى ، وكان الثاني قد قال للأول « هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشداً » فقال له « إنك لن تستطيع معي صبرا ، وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا » ، فقال موسى « ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصى لك أمراً » ولما كان جواب إذا دائماً محط الفائدة المرموق بالذكراؤلا وبالذات ، كان الظاهر أن يقع إنكار موسى على العبد الصالح جواباً لإذا في الآيتين ، لأن السياق يهدف إلى بيان ذلك منه بعد ما كان بينهما من حوار ، فما باله وقع جواباً لها في الآية الثانية دون الأولى . ؟

والجواب : أنه لما كان الإنكار الأول في الآية الأولى في الجولة الأولى حين خرق السفينة ، اكتفى بإيقاع الخرق جواباً لإذا ، وجعل إنكار موسى بعده

على سبيل الاستئناف كأنه مما يتسامح فيه لأول مرة ، ولكن لما كان الانكار الثانى فى الآية الثانية فى الجولة الثانية حين قتل الغلام ، وكان موسى بعد إنكاره خرق السفينة قد عاتبه العبد الصالح بقوله « ألم أقل لك إنك لن تستطيع معى صبرا » فقال له موسى « لا تؤاخذنى بما نسيت ولا ترهقنى من أمرى عسرا » - كان هذا الانكار الثانى من موسى أشد غرابة لا يكاد يتسامح فيه لثانى مرة ، فاستشراف النفس وتطلعها إليه وترقبها له ، أكثر من سابقة ، فكان وقوعه دونه جوابا لاذا من الفصل بين المقامات وإصابة المحاز بمكان ، ألا يرى كيف وقع جوابا لاذا فى الآية الثالثة فى الجولة الثالثة فى قوله تعالى : « حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد أن ينقض فأقامه قال لو شئت لاتخذت عليه أجرا » ؟ وكيف كان ذلك بعد سابق اعتذاره عن الانكار الثانى وقوله للعبد الصالح « إن سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبنى قد بلغت من لدنى عذرا » .

المفارقة الثالثة : فى حكاية قول العبد الصالح لموسى الآية ٧٢ « ألم أقل إنك

لن تستطيع معى صبرا » . وقوله له مرة أخرى الآية ٧٥ « ألم أقل لك إنك لن تستطيع معى صبرا » ، فان الآية الثانية تزيد على الآية الأولى كلمة لك ؛ فهل من سر لهذه الزيادة ؟ .

والجواب : أن المقالة الأولى كانت عند الجولة الأولى عند الاستنكار الأول من موسى بخصوص خرق السفينة ، فكانت موفية بالغرض ؛ أما الثانية فكانت فى الجولة الثانية عند الاستنكار الثانى من موسى بخصوص قتل الغلام بعد سابق اعتذاره عن الاستنكار الأول ، فناسب فيها هذه الزيادة لتوكيد المعنى وتقوية الخطاب بالعتاب .

المفارقة الرابعة : في حكاية قول موسى للعبد الصالح في خرق السفينة :
« لقد جئت شيئاً إمرأ » مع قوله له في قتل الغلام « لقد جئت شيئاً نكراً » .
فالإمر في الأولى ، والنكر في الثانية . وإذا علمنا أن قتل الغلام بغير ذنب أشنع
وأبشع من مجرد خرق السفينة الذي قد يفضى إلى الفرق وقد لا يفضى ، وأن
لفظ النكر أدل على المنكر المستقبح من لفظ الأمر ، أدركنا تناسب كل لفظ بموقعه .

المفارقة الخامسة : في حكاية قول العبد الصالح لموسى في خرق السفينة :
« فازدت أن أعميها » ، وفي قتل الغلام « فأردنا أن يبدلها ربهما خيراً منه زكاة
وأقرب رحماً » وفي إقامة الجدار لليتيمين « فأراد ريك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا
كنزهما » . فالارادة الأولى مسندة إلى العبد الصالح المتكلم ، والثانية إلى الضمير
« نا » والثالثة إلى الرب مع أن الجميع من فعل العبد الصالح ، فهل من حكمة لهذه
التفرقة » (١) ؟

والجواب : أن إسناد الارادة الأخيرة إلى الرب لأنها تعلقت بفعل حسن
لا يصدر على الأصل والحقيقة إلا من الله المتكفل بصلاح الابناء لحق الآباء ، مع
ما تشعره لفظة الرب من التربية ، ومناسبة التربية لحال اليتيمين . أما إسناد
الارادة الأولى للعبد الصالح المتكلم فلا لأنها تعلقت بفعل الاعابة للسفينة ، والاعابة
وإن كانت في الحقيقة من الله ، وهي أمر حسن باعتبار الغاية منه ، إلا أنه تحوشى
إسنادها إلى الله ، وأسندت إلى العبد الصالح المتكلم ، مراعاة للفظها ولظاھر الحال .
أما إسناد الارادة الوسطى إلى ضمير « نا » فلأن القتل أشنع الثلاثة ، فأراد أن
يدل على أنه لم يفعله إلا لرسوخ قدمه في علوم حكمة الله وأسرار قضائه وإرادته ،
فعبّر بالعبارة المشعرة بهذه المعاني فقال : أردنا ، بادماج إرادته في إرادة الله .

(١) لا تكاد تستقيم لك هذه الدراسة حتى تكون القصة بين يديك تعانين ما نشير اليه
من الآيات وتستحضر من المعاني ما يجب أن تكون قد انتهيت منه لتبدأ هذه الدراسة .

المفارقة السادسة : في حكاية قول الخضر لموسى : « سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا » ثم قوله له بعد تأويل هذه الأفعال وبيان الحكمة فيها « ذلك تأويل ما لم تستطع عليه صبرا » بحذف التاء من فعل الاستطاعة في الآية الثانية بعد وجوده في الآية الأولى ؛ فهل من سر لوجود حرف التاء تارة دون أخرى ؟ والجواب من وجهين لا ترى أحدهما إلا أوجه من الآخر .

الأول : أن هذه الأفعال قبل تأويلها ثقيلة على النفس لجهل سرها ، وبعد تأويلها تجدد النفس لها خفة ووضوح ؛ فإذا علمنا أن الحذف أخف من الذكر كما هي القاعدة العربية ، وأن اللفظ الذي لا حذف فيه وقع أولا عند الحديث عن هذه الأفعال قبل تأويلها ، وأن اللفظ الثاني الذي وقع فيه الحذف وقع ثانياً عند الحديث عن هذه الأفعال بعد تأويلها — أدركنا أن ذلك من وضع الأتقن في الأثقل والأخف في الأخف .

الثاني : أن عالم المجهول أصل بالنسبة للإنسان^(١) والذكر أصل بالنسبة للحذف ، ف وقعت اللفظة التي لا حذف فيها في الحديث عن الأفعال قبل علم أسرارها ، و وقعت اللفظة ذات الحذف في الحديث عن الأفعال بعد علم أسرارها ، فكان ذلك من وضع الأصل في الأصل والفرع في الفرع .

المفارقة السابعة : في ذكر بلدة اليتيمين أول الأمر بعنوان القرية الآية ٧٧ مع ذكرها في ثاني الأمر بعنوان المدينة الآية ٨٣ ، هل من سر لهذه المفارقة ؟ والجواب أن المدلول واحد في ذاته ، لكنها عنونت بالقرية أول الأمر في سياق بيان بخلها ؛ لأن البخل في القرى أشنع كما قيل « شر القرى من ضيع القرى » ؛ وعنونت بالمدينة في ثاني الأمر في سياق خوف ضياع اليتيمين ؛ ولعله في المدن أكثر منه في القرى .

عبد الغنى عوصه السراجي

مبعوث الأزهر بكلية المقاصد الإسلامية في صيدا . لبنان

(١) « واثق أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون » . سورة النحل الآية ٧٨ .

اختلاف المطالع

لو رثى الهلال في تركيا ولم ير في مصر مثلاً يجب على أهل مصر الصوم برؤية تركياً في ظاهر الرواية عند أبي حنيفة وأصحابه، وهو الصحيح عند الحنابلة، وكذا هو مذهب المالكية. فبناء عليه لو صام أهل بلدة ثلاثين يوماً وأهل بلدة أخرى تسعة وعشرين يوماً يجب عليهم قضاء يوم. وفي غير ظاهر الرواية وهو المعتمد عليه عند الشافعية يعتبر اختلاف المطالع، لأن كل قوم مخاطبون بما عندهم، ولما روى عن كريب أن أم الفضل بعثته إلى معاوية بالشام، قال قدمت الشام فقضيت حاجتها، واستهل على شهر رمضان وأنا بالشام، فرأيت الهلال ليلة الجمعة، ثم قدمت المدينة في آخر الشهر، فسألني عبد الله بن عباس، ثم ذكر الهلال، فقال: متى رأيتم الهلال؟ قلت: ليلة الجمعة، فقال: أنت رأيته؟ قلت: نعم، وراه الناس وصاموا وصام معاوية، فقال: لكننا رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلاثين أو نراه، فقلت: أولا تكتفي برؤية معاوية؟ فقال: لا، هكذا أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم. رواه الجماعة إلا البخاري وابن ماجه.

ولنا حديث «صوموا رؤيته» وهذا لا يختص بأهل ناحية على أفراد بل هو خطاب لكل من يصلح له من المسلمين، فلا استدلال به على لزوم رؤية أهل بلد لغيرهم من أهل البلاد أرجح من الاستدلال بحديث ابن عباس على عدم اللزوم، لأن حديث ابن عباس اجتهاد منه والمرفوع مقدم.

صوم يوم الشك

يوم الشك هو الذى يلى التاسع والعشرين من شعبان ، لأنه لا يعلم كونه يوم الثلاثاء لاحتمال كونه أول شهر رمضان .

حكم صومه : أما عند أبى حنيفة وأصحابه فيجوز صومه تطوعاً لله سبحانه وتعالى ، وروى عن عائشة وأسماء أختها أنهما كانتا تصومان يوم الشك ، قالت عائشة : لأن أصوم يوماً من شعبان أحب إلى من أن أفطر يوماً من رمضان . وهذا أيضاً قول الليث والأوزاعى وأحمد وإسحاق .

وذهب آخرون إلى أنه لا يجوز صوم آخر يوم من شعبان تطوعاً إلا أن يوافق صوماً كان يصومه ، روى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلى وعمار وحذيفة وابن مسعود وسعيد بن المسيب والشعبي والنخعي والحسن وابن سيرين ، وهو قول الشافعى ، لما فى البخارى عنه صلى الله عليه وسلم « لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين إلا أن يكون رجل كان يصوم صومه فليصم ذلك اليوم » .

ولنا ما روى مسلم من حديث هدا بن خالد عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أو لآخر « أصمت من سرر شعبان ؟ قال : لا ، قال : فإذا أفطرت فصم يومين » فيحمل حديث البخارى المتقدم على أن المراد النهى عن التقدم بصوم يومين من شعبان على أنهما من رمضان ، قال الترمذى بعد ما ساق حديث النهى عن تقدم صوم رمضان بيوم أو يومين « العمل على هذا عند أهل العلم : كرهوا أن يتمجل الرجل الصيام قبل دخول رمضان » .

من قوانين التشريع

لابن جابر المصرى